

boletín latinoamericano

paz y justicia

baja de los salarios reales,
altos intereses, excesiva
ACUM
mient



**suplemento especial coleccionable:
raíces teológicas de la no-violen-
cia por domingo barbé / activida-
des del servicio paz y justicia la-
tinoamericano / informaciones /.**



año 10/número 87/abril de 1983



Colabore con el Servicio Paz y Justicia suscribiendo un amigo a esta publicación

Nombre y Apellido _____
Profesión _____ Edad _____
Domicilio _____ N° _____ Tel.: _____
Localidad _____ Provincia _____ País _____

suscripciones anuales Argentina: \$ 250.000.- América Latina: U\$S 15.- Resto del Mundo: U\$S 20.-
giros a nombre de: Leonardo Pérez Esquivel

Colabore con el Servicio Paz y Justicia adquiriendo la primera entrega de la *Serie Análisis*



Adolfo Pérez
Esquivel: Los
Derechos Humanos
en la perspectiva de
construcción de
un orden
democrático

Argentina: \$ 20.000.-

América Latina: U\$S 1.- Resto del Mundo: U\$S 2.-

Giros postales a nombre de Leonardo Pérez Esquivel
México 479 -(1097) Buenos Aires - República Argentina

paz y justicia

Revista Informativa
del Servicio Paz y Justicia
en América Latina

editor

Servicio Paz y Justicia
en América Latina

director

Prof. Adolfo Pérez Esquivel
Premio Nobel de la Paz

consejo de redacción

Leonardo Pérez Esquivel
Raúl Aramendy
Jorge Firpo
Manuel Luna

redacción

"Casa de la Paz"
México 479 - Tel. 34-8206
1097 - Buenos Aires
República Argentina

Permitida la reproducción
total o parcial
de los artículos con la sola
mención de esta publicación
Paz y Justicia no se responsabiliza
por los artículos firmados.
Registro de la Propiedad
Intelectual N° 1.190.908
Editado en Buenos Aires
República Argentina

latino ameri canas

1.1 - La economía latinoamericana en 1982

En 1982 América Latina sufrió su crisis económica más profunda de todo el período de posguerra y probablemente la más grave desde los aciagos años de la Gran Depresión. El producto interno bruto total de América Latina disminuyó casi 1%, hecho que no había ocurrido jamás en las cuatro décadas previas.

Como resultado de esta baja y del aumento de la población, el producto por habitante, que había declinado ya ligeramente en 1981, cayó más de 3% en el conjunto de la región y se redujo en todos y cada uno de los 19 países para los cuales las Naciones Unidas disponen de información comparable.

A raíz del nuevo deterioro que sufrieron en 1982 los términos del intercambio, la merma del ingreso total fue aún más marcada que la del producto y el índice de la relación de precios del intercambio de los países no exportadores de petróleo cayó a su nivel más bajo en más de medio siglo.

La pérdida de dinamismo económico fue acompañada, además, por una elevación de las tasas de desocupación urbana en la gran mayoría de los países para los cuales se cuenta con datos confiables.

No obstante ello, y como resultado principalmente de las alzas en los tipos de cambio introducidas en numerosos países, la inflación se aceleró marcadamente.

En el sector externo, el balance de pagos, que había exhibido signos de debilidad ya en los dos años anteriores,

cerró con un déficit sin precedentes de cerca de 14.000 millones de dólares, con la consiguiente pérdida de reservas internacionales.

La caída de la actividad económica fue muy marcada en Argentina, Bolivia, Costa Rica y Uruguay.

El aumento de las remesas financieras enviadas al exterior contrastó fuertemente con la violenta caída del ingreso neto de capitales recibidos por la región, cuyo monto se redujo de 42.000 millones de dólares en 1981 a 19.200 millones en 1982.

Como consecuencia de esta baja, en 1982 se atenuó significativamente el ritmo de crecimiento de la deuda externa global, la cual ascendió a un monto de aproximadamente 274.000 millones de dólares al finalizar el año.

La contracción económica más profunda se registró en Chile, donde la recesión que se inició a mediados del año anterior se agravó fuertemente en 1982 y condujo a una disminución de alrededor del 13% del producto interno bruto.

La economía internacional fue afectada en el período 1980-1981 por su más grande depresión desde los años treinta. Se trata de una crisis generalizada que afecta a todos los países del orbe. Y, aunque es de raíz capitalista, afecta por igual a países capitalistas y socialistas, desarrollados o en vías de desarrollo.

La economía latinoamericana, en ese contexto, se resistió profundamente durante 1982 y sufrió su crisis más profunda de los últimos 50 años.

1.2. - "El renacer de Chile", Mensaje de los Obispos Católicos

Los Obispos de Chile enviaron una palabra de alerta y esperanza frente a la difícil situación económica, social y política que vive el país.

Al referirse a la crisis económica dicen que "es la más

visible y la que nadie discute. Alta cesantía, caída de la producción, destrucción de importantes fuentes de trabajo, baja de los salarios reales, altos intereses, excesiva deuda externa y baja tasa de inversión configuran un problema muy serio".

"La crisis económica - afirma - va acompañada de una profunda crisis social que se manifiesta en una creciente miseria, en signos de violencia, en inseguridad y temor. Las organizaciones intermedias autónomas han sido destruidas o atomizadas y los medios de comunicación sufren de limitaciones por la censura".

Refiriéndose a la "crisis institucional" los Obispos declaran: "Desgraciadamente la desaparición de las estructuras democráticas ha dejado a la mayoría de los chilenos sin posibilidades reales de participación. La constitución de 1980 no se cumple en lo que se refiere al respeto integral de los derechos humanos... Aún no se han implementado las leyes que nos han de llevar al ejercicio de la democracia".

Pero es la "Crisis moral" la que el episcopado de Chile señala como "la más importante y la causa de todas las demás": "Los atropellos a la dignidad humana, los apremios injustos a que son sometidos algunos detenidos, el exilio, el liberalismo económico desenfrenado, la especulación en vez del trabajo honrado, el derroche junto a la miseria confirman esta pérdida de valores".

Y añaden que "el renacer de Chile tres condiciones fundamentales: el respeto por la dignidad humana, el reconocimiento del valor del trabajo, y el regreso a una plena democracia: "La patria es de todos y tenemos que aprender a compartirla como hermanos". Insisten en que hay que "Abrir los canales de participación política es una tarea urgente. Antes que el nivel de las tensiones provoque una posible tragedia".

1.3 - Paraguay: el exilio y los Obispos

En nota dirigida al "Acuerdo Nacional", movimiento opositor integrado por diversas fuerzas políticas, el Presidente de la Conferencia Episcopal Paraguaya, Mons. Santiago Benítez, señaló que es "suficientemente conocida la posición de la Iglesia sobre el particular. Si es innegable que todo hombre tiene derecho a habitar, trabajar y colaborar al engrandecimiento de la tierra en que nació, es lógico que los Obispos del Paraguay asuman la situación de numerosos compatriotas que viven hoy en países hermanos y viven el drama de quienes anhelan volver a su tierra natal".

La Conferencia Episcopal extendió su preocupación a todos los emigrados, no sólo a los que se encuentran en tierras extrañas por razones políticas, "sino por las condiciones laborales y socio-económicas del Paraguay".

1.4 - Argentina: "La urgencia del diálogo", documento de la Comisión Nacional de Justicia y Paz

Tras otras consideraciones, la Comisión agrega: "Estamos seguros de que afianzar el proceso de institucionalización democrática es así un deber de argentinos comprometidos a restablecer la paz. Con firme esperanza, alentándonos en la necesidad de una plena participación como ciudadanos en la vida cívica para los cristianos, no nos neguemos a asumir un compromiso militante en el seno de las organizaciones cívicas y las asociaciones intermedias representativas de la comunidad nacional. Los espacios vacíos por falta de participación, serán llenados por otros. Sería una grave omisión en la realidad actual negar nuestra contribución a la reconstrucción democrática de la patria".

La declaración termina expresando: "Trabajar por la

paz es nuestro deber como cristianos y argentinos y lo debemos hacer con nuestra participación militante. Y si la paz de nuestra comunidad nacional pasa por el restablecimiento de la unidad, la restauración del estado de derecho y la reconstrucción de la democracia, pasa también por la pacífica solución del conflicto con nuestros hermanos chilenos sobre el canal de Beagle. Es urgente apurar el diálogo en torno a la propuesta papal para que 1983 sea el año de la definitiva conclusión del diferendo".

1.5 - Reportaje a una teóloga

En un reportaje realizado por un matutino argentino la Doctora en Teología, Beatriz Melano Couch, afirmó que "la teología no se hace detrás de un escritorio, con un montón de libros, diccionarios y encíclicas, sino desde la lectura de la Biblia, la Palabra de Dios y la lectura de nuestra praxis cristiana". Agregó, más adelante: "... El cristiano debe ser profeta, es decir, releer las escrituras, y releer a Dios en los acontecimientos de la historia, denunciando la injusticia, la guerra, la locura nuclear, etc. y anunciando las 'buenas nuevas' de liberación". Beatriz Melano Couch ha estudiado con el teólogo, hermeneuta y filósofo francés Paul Ricoeur, de quién la Dra. Couch ha escrito el primer libro sobre su pensamiento realizado en América Latina y que será editado en México con una introducción de Enrique Dussel...

En julio, la Dra. Couch participará como Vice-moderadora en la Asamblea del CMI que se realizará en Vancouver, Canadá.

1.6 - El Salvador: años de persecución a la Iglesia

En El Salvador se ha dado y se sigue dando una masiva violación de los Derechos Humanos. Entre las personas y las agrupaciones que han sufrido tales violaciones se encuentra la Iglesia. Desde 1977 la Iglesia ha sido perse-

guida en forma masiva, cruel y sistemática: el asesinato de diez sacerdotes, cinco religiosas, un seminarista, y sobre todo de Mons. Romero, son el símbolo más visible de esa persecución que, juntamente con la persecución a la Iglesia en Guatemala, es la más feroz acaecida en años recientes en todo el mundo.

La persecución ha alcanzado a miembros de diversos estamentos eclesiales: un Arzobispo, sacerdotes, religiosas, religiosos, seminaristas, catequistas, delegados de la palabra, sacristanes, colaboradores de la Iglesia en servicios educativos, humanitarios, jurídicos e innumerables cristianos. La persecución ha alcanzado a todas las plataformas de la Iglesia: Catedral, templos, oficinas del Arzobispado, colegios católicos, universidad de inspiración cristiana, refugios del Arzobispado, comunidades cristianas, residencias de sacerdotes, de religiosas, emisara del Arzobispado. La persecución ha tomado innumerable formas: asesinatos, amenazas, capturas y desaparecimientos, hostigamientos, difamaciones públicas, profanación de templos y sacristías, ametrallamientos, atentados dinamiteros.

Si la persecución no alcanza en este momento a las figuras más notables y visibles de la Iglesia, sigue causando víctimas entre los cristianos que están en la base de la Iglesia. En su primera Homilía de 1983 Mons. Ribera y Damas volvió a recordar que también la Iglesia ha sufrido en el año pasado "tensiones y hostigamientos, sospecha y difamación, hasta la muerte y captura de muchos agentes de pastoral".

La persecución se ha extendido el año pasado a miembros y pastores de Iglesias no católicas. También la persecución a las Iglesias es formalmente una violación a los derechos humanos. Mons. Romero en su discurso en la Universidad de Lovaina dijo: "es pues un hecho claro que nuestra Igle-

sia ha sido perseguida en los últimos tres años, pero lo más importante es observar por qué ha sido perseguida. No se ha perseguido a cualquier sacerdote ni atacado a cualquier institución. Se ha perseguido y atacado a aquella parte de la Iglesia que se ha puesto del lado del pueblo pobre y ha salido en su defensa. La verdadera persecución se ha dirigido al pueblo pobre que es hoy el cuerpo de Cristo en la hostia. Ello son el pueblo crucificado, como Jesús, el pueblo perseguido, como el siervo de Jahve. Ellos son los que completan en su cuerpo lo que falta a la pasión de Cristo. Y por esa razón, cuando la Iglesia se ha organizado y unificado, recogiendo las esperanzas y las angustias de los pobres, ha corrido la misma suerte de Jesús y de los pobres: la persecución".

Ofrecemos, a continuación, un cuadro general de los actos de persecución a la Iglesia en El Salvador, entre el 5/1/80 y el 1/1/83, brindado por Socorro Jurídico Cristiano de El Salvador.

1.7 - Haití: donde se reunió el CELAM

El 18 de enero un grupo de cristianos haitianos de la diáspora enviaron una carta al Episcopado Latinoamericano. Algunos de los conceptos de dicha carta fueron los siguientes:

"... Los pueblos latinoamericanos nos recuerdan a menudo cuánto son sensibles al espíritu de acogida y solidaridad que Alexandre Pétion demostró hacia el libertador Simón Bolívar. La pobreza no ha quitado al pueblo haitiano este espíritu histórico de hospitalidad. Quisiéramos acoger a Uds. en nuestro país, sin reserva ninguna, con estos mismos sentimientos. Desgraciadamente, hoy una mancha en el cuadro: los dirigentes actuales son indignos de nuestros antepasados, quienes amaban tanto la libertad y eran tan nobles. El gobierno de Haití no deja pasar ni una

oportunidad sin dar a creer que la presencia de ustedes y la del Santo Padre en Haití constituirán una aprobación de la defensa que pretenden hacer de la civilización cristiana".

"La historia reciente de la Iglesia en Haití comprueba esta constante voluntad de manipulación de hechos pastorales en beneficio de gente que se mofan sin escrúpulos de la doctrina social de la Iglesia".

"Les pedimos a ustedes que tengan en cuenta los puntos siguientes:

1) Desde el último semestre del año 1982 especialmente se están produciendo actos de intimidación en contra de diversas instancias de la Iglesia Católica. El gobierno no admite que sacerdotes, religiosos, religiosas o laicos griten en voz alta la miseria y las injusticias que padecen los pobres. Abusando de las ventajas que le ofrece un concordato preconiliar y viejo de más de ciento veinte años, el gobierno se opone al libre anuncio de la Buena Nueva a los pobres.

Se está aprovechando la fiebre porcina para quitar a los campesinos el/los cerdos que constituían muchas veces su único capital.

El dinero que viene de afuera permite a los ricos introducir la cría intensiva de pollos, sin ninguna protección para el derecho de los pequeños criadores.

La construcción de presas eléctricas en el río Artibonite hecha a perder, sin ningún escrúpulo, tierras excelentes para el cultivo de viveres en un país que ya sufre hambre. La electricidad que se producirá deberá servir para subvencionar industrias de ensamblaje, donde los pobres, sobre todo mujeres, reciben un salario de 2 dólares y 60 centavos al día para fabricar juguetes para el placer y la distracción de los niños y de los adultos ricos de América del Norte. Servirán también para dar luz a las casas lujosas de los barrios ricos de Puerto Prínci-

Primera Parte

raíces teológicas de la no-violencia

Por Domingo Barbé

1. Una originalidad: Un discurso revolucionario que es religioso

Es sorprendente constatar que los grupos humanos en los cuales aparece una creación original, una verdadera "novedad", no siempre se dan cuenta de su propia originalidad. Queremos aludir a lo que está pasando, ahora, en América Latina (1). En todos los rincones de este continente está surgiendo, actualmente, una práctica y un discurso revolucionarios. Indios, negros, obreros, campesinos, etc. quieren una transformación social radical, ya. Ahora, este discurso y esta práctica, en su esencia, no son primeramente políticos, pero sí religiosos. Hacia siglos que en una área tan grande, tan macisamente marcada por el Cristianismo, no ocurría un fenómeno de esta naturaleza.

Simplificando, podemos decir que las revoluciones de Europa y de Asia, del Siglo XVIII hacia acá (revolución francesa, soviética, china) fueron hechas a partir de una toma de conciencia política y mediante análisis y propuestas políticas de acción. En esas revoluciones, la religión casi no fue fermento de transformación social: la utopía de un mundo mejor, de una "tierra sin males" buscaba su inspiración, no en la religión, sino en la Ciencia.

En América Latina, ahora está aconteciendo lo contrario aunque no lo percibimos con suficiente nitidez (2).

Notas: (1) La palabra América Latina no es feliz. La presencia indígena y negra en el continente nos impone el deber de encontrar otra designación. (2) En reuniones, somos capaces de pasar 90 horas en análisis socio-políticos de nuestra realidad, por lo demás indispensable; y 3 o 4 horas profundizando la teología de nuestro combate.

La grandeza de la Teología de la Liberación fue de percibir esto, explicitarlo, racionalizarlo y sistematizarlo. Y esa teología de liberación nació aquí. Tal vez dentro de dos o tres siglos, los historiadores de la Iglesia recordarán apenas dos o tres acontecimientos religiosos importantes: la experiencia de los padres obreros de Francia, el Concilio Vaticano II y la aparición de la Teología de Liberación. Como erase de esperar, estos acontecimientos provocaron agitación, disturbios, crisis en la Iglesia y tentativas repetidas de sofocación.

Cuando decimos que el discurso religioso es revolucionario, queremos enunciar verdades muy simples: la palabra de Dios correctamente leída, lanza a sus seguidores a un trabajo de transformación radical social y cultural. Si en el Génesis consta que Dios creó el cielo y la tierra para entregarlos al hombre, por qué apenas algunos hombres poseen esta tierra? (Gen. 1). Si en los Hechos de los Apóstoles (2,40 y 4,32) consta que los primeros cristianos colocaban sus bienes en común, por qué no poseer en común los medios de producción (tierras, máquinas, materia prima)? Si el sábado fue hecho para el hombre y no el hombre para el sábado (Mar. 2,27) por qué no subvertir la ley que deja de servir al hombre, como hizo Jesús? etc... Así la Biblia pasa a ser el libro de bolsillo de el revolucionario (3).

Precisamos "sentir" el impacto revolucionario de esas y de tantas otras palabras de Jesús. Ellas no proponen un nuevo modelo de

sociedad (proponer un modelo previo de sociedad no sería una tentativa idealista?) pero ellas indican claramente una postura de existencia y esa postura es revolucionaria.

Los cristianos redescubren entonces con espanto y avidez, que no precisan ser marxistas para ser revolucionarios: no desprecian las herramientas políticas y los análisis que el marxismo u otras disciplinas racionales pueden ofrecer, pero no buscan en esas fuentes su inspiración de lucha, ni su ética, ni su manera de vivir el conflicto.

2. El combate cristiano y las tres dimensiones de la Teología de la Liberación.

Antes de hablar de combate no-violento, precisamos mostrar por qué la vida cristiana es un combate, esto es ¿cuál es la verdadera naturaleza de la evangelización? Evangelizar es mucho más que hacer una buena catequesis, por lo demás indispensable. Evangelizar es transformar el mundo, para que él sea morado de los hijos del mismo padre. Evangelizar es tarea transformadora de la sociedad, para que en ella se esboce el reino de Dios. La Teología de la Liberación reflexionó mucho sobre esa cuestión de auténtica evangelización y, a nuestro ver, hay tres palabras del vocabulario católico que permiten sintetizar la teología de la liberación, sin alterarla:

CARIDAD
CRUZ
GRACIA

A - El AMOR es la dimensión de nuestra fe que determina el objetivo final de la misión cristiana y la conserva en su eje.

Sabemos que la misión sale de su eje, cuando ella se reduce a simples enseñanzas religiosas, al culto, a la sacramentalización. La reflexión sobre la fe (catequesis, teología) o la celebración de la fe (oración, liturgia) son indispensables para despertar y fortalecer las energías liberadoras del evangelio en cada uno. Pero para llegar al objetivo final de la misión que es crear el amor sobre la tierra, ahora en vista de la eternidad, mañana, precisa ir más allá. Es por eso que la caridad, entre otros efectos, nos lleva a lo político.

El eje de la misión cristiana es el amor: construir el mundo sobre el amor, hacer que los hombres sean hermanos y realmente hijos del mismo Padre. Esto no se hace apenas con palabras. No se realiza perfectamente el amor en una sociedad con desigualdades gritantes. Cómo hablar de amor en una favela (barriada bruja) helada por el frío, si las casas abrigadas que la cercan nada hacen? El amor exige una transformación social radical.

Esa transformación puede concebirse y debe enraizarse en el corazón de cada hombre y de cada conciencia, pero, necesariamente, repercute en nuevas estructuras sociales. De ahí viene la necesidad cristiana de la política: la política es el arte de saber organizar una sociedad para que los hombres sean más felices..

Pío XI decía que la política era una forma superior de caridad y Paulo VI dedicó sus grandes encíclicas a la construcción de una civilización de amor, esto es, de una organización social justa y de una cultura humana que educa y permite el amor entre los hombres. Juan Pablo II habla de caridad social. Tales objeti-

(3) En El Salvador dicen que los campesinos de las Comunidades de base esconden la Biblia y los cuadernos de canto para no ser muertos.!

vos no se alcanzan sin política y alta política, una política muy humana e inteligente. Ciertamente no es sólo por la política que se crea la caridad sobre la tierra: hay muchas otras actividades humanas indispensables para alcanzar este fin, como el arte, la ciencia, etc. Pero la política es un lugar privilegiado donde se decide el destino de la humanidad. En otras palabras, la caridad lleva a lo político, más no se limita a ello. La liberación en Cristo incluye lo político, pero va más allá, pues el mal del hombre echa raíces mucho más allá del campo social y político. Es en la raíz del yo, del "ego", que existe un desvío misterioso que llamamos de pecado y que impide a la persona humana relacionarse correctamente con la Fuente del Ser que llamamos Dios y con otros seres humanos. Consideramos que sólo un contacto conciente con lo divino puede liberarnos de ese desvío.

Aparte de eso, si luchamos para instalar la caridad sobre la tierra, no es apenas para llegar a una justicia social mayor, ni solamente para que haya mayor respeto de los "derechos humanos". Nuestra finalidad es teológica: queremos que Dios pueda revelar su nombre y morar con nosotros. El espíritu de Dios llena de alegría todo lo que toca. También el corazón del hombre conoce la felicidad cuando encuentra el corazón de otro hombre. El hombre no vive sólo de pan. Para ser feliz precisa de pan y de amor. Mucho más que por la justicia social, luchamos para que la participación y el reparto sean posibles; esto es amor, por tanto es sólo en amor que Dios se revela. La naturaleza de Dios es Amor (Juan). Una sociedad de no-repartición es de desamor, Dios no puede revelarse. Una sociedad de desamor de no repartición, como la nuestra, es una sociedad estructuralmente atea, pues impide la revelación de Dios. Por lo tanto precisamos de Dios para vivir, así como

del aire que respiramos.

Es curioso constatar como los cristianos tienen una teología pagana en la cabeza, casi igual a la teología de un romano de la época de Julio César. Consideran inconcientemente, que Dios es todo poderoso como sería Jupiter. Bastaría a Dios lanzar un rayo de su poder para resolver los problemas de la humanidad. En esas condiciones la existencia del mal se torna incomprendible. Si Dios lo puede todo, ¿por qué no interviene en la guerra de El Salvador, por que deja que los niños mueran de hambre? Ahora, la omnipotencia de Dios es muy diferente. Ciertamente nuestro Dios puede todo. Por naturaleza es todopoderoso. Pero, su amor limita su poder. Su amor, como todo verdadero amor, no se impone. De cierta forma el amor es débil. El puede todo, incluso vencer a la muerte, si usted le abre la puerta. Así dice el libro del Apocalipsis: "Estoy a la puerta y golpeo. Si alguien oye mi voz y abre la puerta, entraré en su casa y cenaré con él y él conmigo". (Apo. 3,20) La mala voluntad de el hombre limita el poder de Dios. En Nazaret Jesús no puede realizar ningún milagro por causa de la incredulidad de ellos (Mc 6,5-6). De cierta forma Dios fue expulsado de su creación. La-Gracia huyó de la tierra, no porque así quiso, sino porque la maldad humana no le dejaba espacio. El profeta Ezequiel, Cap. 8 al 11, cuenta como la Gloria de Dios, abandona Jerusalén, pues no había más lugar para ella en esa ciudad corrupta. Desde entonces la humanidad bucea en la oscuridad, en las tinieblas, en la tristeza, en la desesperación. Ningún político, ninguna fuerza humana puede, por sí sola, hacer valer la Gracia, la Gloria de Dios. Sólo el amor puede atraerla.

Al final la lucha del cristiano, la lucha por el Reino de Dios, se asemeja a un combate feroz, a una agonía, a fin de que sean destruidos los obstáculos que impiden la

vuelta a la Gracia. Para el profeta Juan Bautista, el cristiano es como un tractor que debe aplanar las veredas del Señor, hacer terraplenes en los valles, bajar las montañas, tornar rectas las vías tortuosas (Luc. 3,4-6). Quiere decir, destruir los abismos de mala voluntad, de orgullo de egoísmo que separan a los hombres; las montañas de riquezas injustas en manos de algunos, los valles de hambre y de miseria adonde la multitud es arrojada. Luego la injusticia, además de matar por el hambre, lleva a los hombres a desconfiar unos de otros y a odiarse. Es, luchando para que el amor se dé sobre la tierra, que la Gloria de Dios, regresará entre nosotros. El universo entero se llenará de alegría. Dios se aprovecha de toda brecha para volver entre los suyos (Jo, 1,11).

Toda persona buena, cada hombre honesto, un santo, es una brecha por la cual entra Dios en esta cárcel que es la humanidad. Por eso, los pobres como cuerpo constituido, son el verdadero lugar "estratégico" para la vuelta de Dios entre los hombres. "Felices los pobres, porque de ellos es el reino de Dios" (Mat. 5,3) Los pobres son felices no porque la pobreza en sí sea un bien, más porque siendo pobres quieren transformar el mundo y compartir más. El favelado no puede dejar de ver la desgracia de su vecino: los barracones de paredes finas no permiten esconder la miseria de cada uno, ni los ritos de las peleas. La hipocresía se torna imposible. La tierra, agua y luz, pertenecen por la fuerza de las circunstancias, a todos. La propiedad privada de la tierra ya no existe. Los ricos no quieren transformación de la sociedad, están satisfechos con la situación de ellos. Viven aislados unos de otros, cada uno encerrado en su pedazo de riqueza, como un ratón en un queso gordo. El amor aquí es imposible y la desesperación muy grande. Entre los pobres

hay también muchos problemas, sufrimientos y desgracias. Por ello, siendo mayor el amor por las razones que adelantamos, la dimensión religiosa, entre los pobres, está más presente y es mayor la fe en Dios.

Dios se mueve mas a voluntad en las favelas, en las periferias y debajo de los puentes, donde, a pesar de las malas condiciones, él encuentra algo de su naturaleza: el amor.

B - LA CRUZ

Queremos ahora destacar la segunda palabra: Cruz. La esperanza cristiana se dirige a la transformación (la transfiguración) de este mundo y de esta tierra, para iniciar aquí y ahora el reino de Dios. Pero sobre la tierra se yergue la cruz de Cristo.

Entre los primeros cristianos, los Corintios, entusiasmados con los dones espirituales que habían recibido (hablar en lenguas, profetizar, curar a los enfermos...) casi cayeron en la tentación de olvidar lo que significaba la cruz de Cristo. Ya se hallaban en el paraíso y pensaban que la misión de ellos ya estaba realizada, este falso entusiasmo ignoraba la dureza del sacrificio. "Corintios, ¿cómo ustedes olvidan rápidamente esta tierra donde se yergue la cruz de Cristo! Eso vale para nosotros hoy.

A fin de no olvidarnos de las luchas de la tierra y volver nuestra atención hacia un sabio realismo, el apóstol Pablo predica la cruz de Cristo. "No quiero saber de otra cosa entre ustedes, a no ser Jesucristo y Jesucristo crucificado. Yo predico un Cristo Crucificado que es un escándalo para los judíos y una locura para los griegos, pero para nosotros cristianos, es poder de Dios y sabiduría de Dios". (1 Co. 1,23-24)

Aparentemente, la cruz es lo contrario de lo que judíos y griegos esperaban: los

primeros una manifestación gloriosa del Mesías, en vez de derrota (la cruz fue una derrota aparente). Los segundos una sabiduría superior en vez de locura (la cruz aparentemente es un absurdo y no trae ninguna felicidad, por lo contrario). También nosotros debemos superar una concepción superficial de la misión: no es con algunos abrazos y una oración sentimental que vamos a resolver los problemas del pueblo y corresponder a las intenciones de Jesús, que es reunir los hijos de Dios dispersos por el pecado y abandonados como ovejas sin pastor.

C - La Gracia

Otro exceso puede desfigurar nuestra misión libertadora y evangélica: pensar que sólo con la fuerza del hombre (de un partido, de un sindicato, de una clase organizada, del poder económico) conseguiremos vencer todas las estructuras de opresión que nos aplastan. En nuestra concepción, el hombre, por su raíz más profunda, está ligado a la fuente del ser, a Dios. Como el cuerpo humano recibe la sangre del corazón, así el hombre recibe el flujo de su existencia más íntima, del Creador. Para nosotros, cristianos, y para muchos otros hombres adeptos a otras religiones, el final, la dolencia del hombre es religiosa. En cuanto el relacionamiento con Dios de cada uno de nosotros no fuera intenso, inevitablemente resurgirían nuevas estructuras de opresión, en nosotros y en la sociedad.

Consideramos como egoísmo o mala voluntad, el rehusar a relacionarse con los otros y crear organizaciones comunitarias, en las cuales nadie abusa de nadie, ni saca ventaja indebida. Una estructura puede ser materialmente eficaz, pero sin este espíritu de comunión, ella fallará. De ahí nuestro empeño y extrema

atención en permanecer abiertos a Dios y buscarlo con gran preocupación y celo, como quien procura la fuente de vida. Esto es apenas sabio realismo.

Sabemos muy bien que no podemos enderezar la relación con Dios y la relación social, a no ser que el Creador salga el primero, en procura de su criatura. Ciertamente trabajamos mucho, no estamos pasivos ni inactivos, mas, ¿cómo encontrar el camino si aquél que nos creó no viene a buscar sus criaturas que tantean a la vera del abismo y que constantemente, se resbalan en su difícil subida? Es eso lo que llamamos Gracia: el acto de amor por lo cual Dios da los primeros pasos en nuestra dirección, por poco que lo llamemos o dejemos entrar en nuestra vida. La Gracia aumenta la buena voluntad, así como la buena voluntad llama a la Gracia.

LA GRACIA Y EL PODER

Una de las contribuciones más importantes del pensamiento teológico a la cultura política actual es la siguiente: Sin la Gracia, ningún poder consigue mudar duradera y profundamente una situación social.

¿Cuál es la fuerza que llevará las masas humanas de América Latina a la socialización, o mejor, a un compartir comunitario de sus recursos humanos y materiales en el campo económico, político e ideológico? No creemos que esa fuerza pueda ser el poder, aún el poder revolucionario del proletariado, del pueblo, pues el poder queda siempre exterior a la persona. Ningún poder del uno va a convencerme, en lo íntimo, de dar y darme. En la raíz del "yo", existe una voluntad inquebrantable de autonomía. Y esto es bueno, pues es de la diferencia que nace el amor. Todas las tentativas para obligar a ese "yo" a abdicar, a someterse a una disciplina impuesta de socialización,

redundan en sociedad burocrática, totalitaria y dictatorial, donde se evapora lo mejor del socialismo.

A los que dudan de esto, aconsejamos que se entreguen a algunos ensayos de socialización, por ejemplo: poseyendo en común un carro, una casa, un televisor... ¡Cómo es difícil poseer en común! Difícilmente el grupo se somete a una disciplina colectiva y entra en un acuerdo sobre los criterios de uso. Por eso en el inicio hay muchos problemas: el carro se daña y ninguno lo compone, la cuenta telefónica llega a una cuantía astronómica; el baño queda inmundo, los ceniceros nunca son vaciados... El grupo intenta reaccionar e implanta leyes, decretos y regulaciones internas. Las paredes se cubren de "mandamientos" para el uso de la casa, para la utilización del carro... La ley nuevamente prevalece sobre la Gracia. Moisés nuevamente prevalece sobre Jeremías y Ezequiel.⁽¹⁾ No se adelanta, ninguno respeta, nadie da valor. Después las cosas van mejorando. Lo que ayuda a superar la situación inicial es la fuerte amistad que une a los miembros del grupo y la conciencia viva de la grandeza de la causa que se defiende.

Lo que transformó las personas no fue ninguna imposición de fuera, ningún poder, pero sí una amistad y un amor: amistad mutua de compañeros, única fuerza que puede aguantar los choques, críticas y desafueros inevitables en este tipo de educación socialista hecha en la práctica. Por otro lado, un amor por la causa. Al inicio del proceso, nadie se somete a las disciplinas porque, en la raíz del ser de cada uno, no va la convicción de darse a esas exigencias de una vida comunitaria. Falta experiencia, claro, pero falta también entrega. Es posible que este egoísmo de pequeño burgués venga de una ideología de clase dominante metida en el compañero, y él mismo. Pero el mal, creemos, es mucho más profundo, pues

ninguno hasta ahora, consiguió hacer que una organización revolucionaria, realmente nacida de la base e inspirada, sea suficiente podrá destruir las estructuras egoístas de dominación que están en el sujeto y que lo llevan a apoyarse perezosamente en el compañero.

Ninguna reeducación política hasta ahora dió cuenta de este desvío misterioso de la raza humana.

Tal vez encontramos aquí la causa más profunda que explica por qué los campos de reeducación de varios países socialistas cayeron en desvíos monstruosos (las clínicas siquiátricas de la Unión Soviética). Confiaron a una instancia política "una tarea que pertenece a la Gracia. La erradicación de las estructuras de opresión internas al individuo no se hace sólo con una reeducación política. Es necesario otra herramienta para rehacer "las almas", esto es la psicología profunda de las personas.

Aquí sorprendemos la necesidad indispensable de intervención de otro factor, al cual damos el nombre de Gracia. ¿Qué es la Gracia? Una libre y gratuita apertura de la persona al otro. Por ej., una inspiración casi poética que convence de confiar en una organización comunitaria y de asumir su funcionamiento.

La Gracia es un don que convence a la persona de confiar. De la confianza nace la unión. La unión permite la organización. En este sentido la Gracia es opuesta al poder, ella no manda ni organiza ella inspira.

En consecuencia, como el poder, la Gracia tiene una función política: ella tiende a permitir la convivencia de los hombres en una sociedad de repartición. Precisamos descubrir o redescubrir la función política de la Gracia.

Existe una dialéctica sutil y compleja entre la Gracia y el

(1) Jeremías (cap. 31) y Ezequiel (cap.34) anuncian la venida de una época en que la ley es espíritu de Dios.

Poder. Ambos son necesarios, más no se confunden ni se separan. Nos parece que esa dialéctica es poco estudiada hoy. Tal vez porque a los teólogos de liberación les falte la "interioridad" de una teología trinitaria suficientemente profundizada. Sea cual fuera la cuestión teológica más sistemática que esté detrás del problema, podemos ver en el Evangelio cuál es la práctica de Jesús y sacar de allí algunas preciosas indicaciones para nuestro propio comportamiento político.

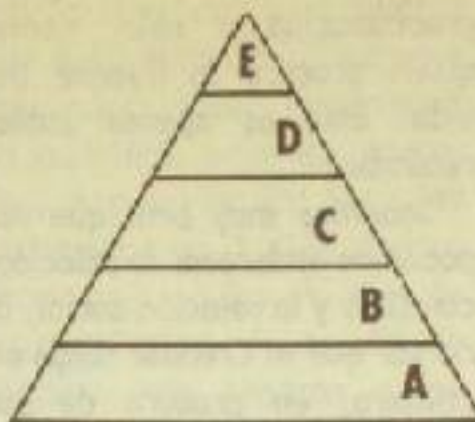
No queremos hacer aquí este trabajo. Finalizando, diremos apenas que la fuente del compartir, la causa de la vida comunitaria no es el poder, sino la Gracia. El poder es apenas una herramienta organizadora al servicio de la repartición que él no sabe provocar. Los grupos que no tienen en consideración a la Gracia, son necesariamente empujados a hacer de la conquista del poder el arma última de la revolución. Nuestra posición no es esa. A pesar de que no negamos la importancia de un poder popular correspondiendo a criterios precisos de servicio de la base. También sin ese poder popular la revolución no es posible, pues no consigue estructurarse y organizarse.

3. Una posible estrategia pastoral en América Latina y la contribución específica de la no violencia activa.

Lo que constituye la fuerza de la Iglesia en América Latina, aparte de la Teología de Liberación, es haber conseguido en algunos países una estrategia pastoral. La Teología de la Liberación "organizó" el discurso religioso. Vimos que ese discurso es revolucionario. La estrategia pastoral permitió delimitar los objetivos y los caminos para introducir los acontecimientos a la teología de la liberación. En Brasil, podríamos presentar esa estrategia de este modo:

Esquema de una estrategia pastoral posible en América Latina

Riquísimos	1 %
Ricos	4 %
Medio	15 %
Pobres	30 %
Miserables	50 %



1. Las Comunidades Eclesiales de Base nacen principalmente en la fase B; menos en la fase A (pues al sub-proletariado le cuesta más organizarse)

2. Las pastorales especializadas (obrera, tierra, indígena) funcionan a un nivel diferente: nacional, regional y no de base. Son órganos de educación teológica y política para algunos cuadros que emergen de las Comunidades de Base y que tienen condiciones de asumir una tarea más directamente política. Estamos aprendiendo a hacer pastorales.

3. Servicio Paz y Justicia. Ahí viene la colaboración de la No Violencia (de su teología y de su práctica) en América Latina. Quien crea CEBS, quien forma cuadros populares, acelera, inevitablemente, una guerra social. En toda guerra precisa haber armas. Servicio Paz y Justicia pretende dar su colaboración a este nivel: entrenar los cuadros populares para que sepan usar las armas de la No Violencia Activa, tal cual la vivió Gandhi, King y muchos otros. Paz y Justicia es uno de los primeros grupos, tal vez el primero, en haber reflexionado sobre la teología y la práctica del conflicto (y la pastoral). No sabemos todavía bien cómo realizar este entrenamiento y explicar esa reflexión, pero estamos justamente entrando en esa fase de explicitación mayor y de mejor sistematización. A nuestro ver, en esta segunda mitad del siglo, la Iglesia Cristiana dio tres pasos importantes:

LOS TRES PASOS DE LA IGLESIA

1° PASO: La Iglesia está en el mundo y no el mundo en la Iglesia. Esto quiere decir que

la Iglesia debe servir al mundo y no a sí misma. No podemos cultivar la Institución Iglesia por ella misma. Por otro lado, en esta Iglesia que está en el mundo, está concentrado el pueblo de Dios. Ser pueblo significa que cada miembro es ciudadano. Por ser ciudadano del pueblo de Dios, cada bautizado tiene el derecho y el deber de erguir la voz en su Iglesia y de continuar el combate de Cristo en el mundo. La Iglesia y las tareas de la Iglesia en el mundo son de todos los discípulos de Jesús. Fue lo que descubrieron los pueblos de Europa y sus teólogos, a través del sufrimiento de la guerra más terrible de todos los tiempos.

2° PASO: El pueblo de América Latina y sus teólogos descubrieron, a través del sufrimiento de millones de pobres, que la Iglesia precisa dar un segundo paso. La evangelización no es sólo catequizar, sino transformar la sociedad. ¿Cómo hacer de la sociedad en que vivimos la morada de los hijos del mismo Padre? La cuestión no es sólo qué decir, sino **qué hacer**, para revelar el nombre de Dios a los hombres de hoy. Así nació la Teología de la Liberación. Esa teología ayudó a los cristianos a entrar en la lucha social y en el conflicto.

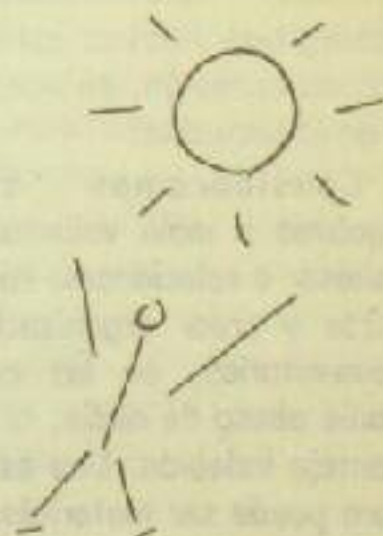
3° PASO: Resta una pregunta muy seria: ¿cómo debe ser nuestra lucha para ser evangélica? La No - Violencia Activa se está preocupando mucho con esa cuestión. Nuestra intuición principal (ver después profundización) es que el eje del Reino es Vida y Resurrección.

De ahí viene esa consecuencia: toda lucha, todo conflicto, toda represión que trae muerte, sale de la esfera del Reino. Si hubiera muerte, debe ser la muerte del justo aceptando que la vida le es retirada, siendo este el precio a pagar para enfrentar y destruir el mal que se encarnó, tanto en las estructuras como en las mentalidades.

4. El carácter comunitario del combate cristiano.

Continuamos todavía con una reflexión que no toca directamente el asunto de la No-Violencia Activa. Precisamos situar bien otras características del combate cristiano, antes de mostrar que él es No - Violento por esencia. Una de esas características es que este combate es comunitario y no individual. Es "Cuando dos o tres están reunidos en nombre de Jesús" esto es, dentro del amor evangélico, que Cristo está presente con toda su energía. La energía divina o crística no llega nunca en un esquema individualista como el que a continuación representamos:

Esquema falso y no cristiano:



Yo y mi Dios solos para resolver mis problemas.

C- ESQUEMA COMUNITARIO DE LA LUCHA CRISTIANA

La Energía de Cristo Resucitado que enfrenta la Muerte y Supera

Herramientas políticas para repartir el pan de la libertad:

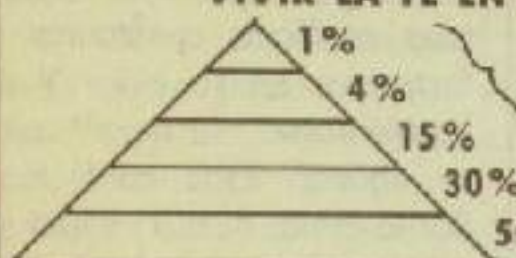
- Movimiento Popular
- Sindicatos
- Oposición
- Partidos etc.

4 Pan de la libertad de tener: casa - comida - sindicato etc.



- 1 Pan de la Palabra
- 2 Pan de la Eucaristía
- 3 Pan de la Amistad

VIVIR LA FE EN LO COTIDIANO



20 % que posee
80 % de la riqueza

80 % con 20 % de la riqueza
así es la división
del Pan en Brasil

Civilización de no compartir es de desamor

CELEBRAR LA FE EN LA IGLESIA

La Energía de Cristo Resucitado que enfrenta y supera la muerte pasa por los 3 panes: de la Palabra, de la Eucaristía, de la Amistad, para darnos fuerza de compartir el pan de la libertad de tener casa, comida y cultura, vida sindical etc y política a fin de crear la civilización de Amor. El eje del Reino es la Resurrección

Esto no significa que la oración individual y silenciosa sea prohibida, por lo contrario, significa apenas, que la gracia del Padre sólo puede vivir en un clima de amor fraterno.

Comentario del esquema C

En este esquema está representada la pirámide de miseria en Brasil. El pan de la libertad que permite tener acceso "libre" a los bienes materiales y culturales no está siendo compartido. Sin este pan que incluye la comida, nadie vive. El no - compartir también genera odio y desconfianza.

La energía "cristica" del Mesías resucitado que enfrenta y supera la muerte, concéntrase en el Pan de la Palabra, en el Pan de la Eucaristía y en el Pan del Amor Fraterno. La energía de Jesús pasa siempre por los hermanos: "cuando dos o tres están reunidos en mi nombre... estoy presente..."; nunca llega hasta nosotros fuera del amor mutuo, en una línea individualista. Es esa energía crística que nos da la fuerza de sacrificar nuestra vida para que ocurra el reparto (o compartir) de los bienes y de las personas.

La comunidad es el lugar de la Celebración de la Fé. Es en

ella que recordamos a Jesús, como él mandó. En ella recibimos la fuerza que lo llevó hasta el sacrificio de sí mismo (la eucaristía) la conciencia luminosa de sus ideas y de su palabras (la Biblia). En ella sentimos la fuerza de nuestros hermanos (pan de la amistad) presentes con nosotros durante y después de la celebración. Esa fuerza no debe quedar dentro de la comunidad. Ella debe salir para combatir en la calle, a fin de que se cree esa Civilización del Amor, de la que habló el papa Pablo VI. El lugar donde se vive la fe no es la Iglesia, el templo material, pero sí el grupo de la calle, de la fábrica, el sindicato, luchando por luz, agua, guardería o por un partido político. Es con esas herramientas políticas que intentamos transformar la historia y la sociedad, para que en ellas nazcan esbozos del reino de Dios anunciado por (el Reino Definitivo será todo de Gracia del Padre y acontecerá en una segunda fase de la Creación).

Es útil distinguir sin separar la celebración de la Fé de la vivencia de la Fé. Practicar en la vida diaria lo que se celebra en la Iglesia. Es indispensable celebrar lo que intentamos practicar, para reavivar constantemente las energías evangélicas que Cristo depositó en nosotros por el bautismo.

Quien deja de orar, de nutrirse de la palabra de Dios, de participar de la Cena del Señor, del misterio de su cuerpo y su sangre, deja debilitar en sí las energías de Cristo Resucitado que "enfrenta y supera la muerte". Nuestro combate para un mundo nuevo deja de ser un combate para el Reino y pasamos a construir con energía la Torre de Babel.

5. Fundamentación teológica de la No Violencia Activa o sea: Teología del Conflicto

a) Principios para interpretar correctamente la palabra de Dios (1)

No basta tener el texto bíblico para interpretar correctamente la palabra de Dios. El mismo texto puede ser leído de diversas maneras; el texto por sí sólo, no lleva a convivir en la unidad comunitaria.

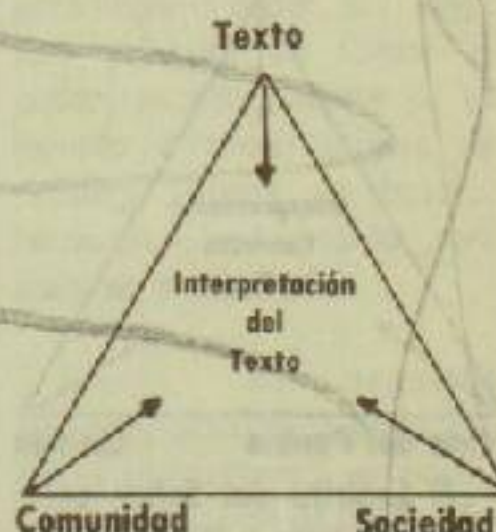
Juan Pablo II y Mons. Lefebvre leen la misma Biblia; el general Pinochet comulga; en la época de Jesús, fariseos y saduceos tenían interpretaciones diferentes de las páginas de la Biblia que insinuaban la idea de resurrección, al punto que San Pablo se aprovechó de esa división para salirse de una situación difícil (23,6). La famosa pala-

(1) Carlos Mesters. Detrás de la Palabra 2a. parte.

bra de Jesús "felices los pobres" fue entendida, a veces, con el correr de la historia, como un convite para que los pobres aguantaran la miseria de este mundo, en vista de la felicidad del más allá. Existe también una lectura alienante de la multiplicación de los panes y una lectura liberadora:

Lectura alienante

- El pueblo está con hambre.
- No soy el Hijo de Dios, no tengo poderes sobrenaturales.
- Nada puedo hacer para resolver el problema de los pobres, quedo por eso de brazo cruzados.



Lectura Liberadora

- El pueblo está con hambre.
- Jesús no pregunta si tenemos dinero, sino cuántos panes; cuántos recursos tenemos.
- El reparto de lo poco de cada uno, dará lo suficiente

para todos. Junto con ese reparto viene el amor. Y el amor trae la gracia y el poder multiplicador de Dios. Debo arremangarme y luchar por el reparto. La historia está en mis manos.

La lectura de un texto depende mucho de la comunidad a la cual se pertenece y de el lugar que esa comunidad ocupa en la sociedad. Por eje.: los fariseos pertenecían a la pequeña burguesía o a la clase baja de la sociedad. Hoy, una comunidad de base de la periferia tiene su manera de leer la Biblia, bien diferente de aquella que puede hacer una asamblea religiosa de clase alta. Cada comunidad es un pretexto de lectura y vive en un contexto social determinado. El texto de la Biblia será influenciado por estos factores.

Entonces, ¿cómo saber dónde está la voluntad de Dios? Existe otro principio de interpretación que ayuda a nuestra lectura. La lectura de la Biblia no es un acto "neutro" es siempre una lectura comprometida. Dice la Escritura: el Espíritu vivifica, la letra mata (2 Co 3,6). La lectura correcta de la Biblia se hará donde haya presencia del Espíritu de Dios. Tres criterios nos permiten discernir donde se encuentra el Espíritu del Señor:



El Espíritu del Señor está con los pobres y los humildes (Felices los pobres, porque de ellos es el Reino de Dios), pues allí, como hemos dicho, hay más amor.

• El Espíritu del Señor está en la Fe de la Iglesia, Pueblo de Dios. Las Comunidades junto con los pastores, "sienten" donde se encuentra lo auténtico.

co. El pueblo y los pastores tienen funciones específicas de discernimiento.

• El Espíritu del Señor es un Espíritu de ciencia (la ciencia es uno de los dones del Espíritu). La ciencia teológica puede ayudar a interpretar correctamente el texto bíblico.

b) Eliminar los obstáculos secundarios que impiden una teología de No-Violencia

Antes de llegar a la raíz principal de una teología de No Violencia, precisamos aportar algunos obstáculos u objeciones secundarias, a nuestro ver, que impiden el abordaje esencial de la cuestión.

• La violencia profética. Dicen: Hay una violencia profética que recorre la Biblia del inicio al fin. Hay numerosas casos de guerras santas, como la de los Macabeos, en la cual por primera vez, se llega a una conciencia clara de resurrección (2 Mac. 7,9-14 etc.). El justo que perece por una causa santa, no puede quedar muerto. También en el cristianismo tenemos santos guerreros: San Jorge, Santa Juana de Arco y muchos otros. No podemos olvidar que San Bernardo llamó a las Cruzadas, y junto con el Papa, convidó a toda la Cristiandad en Vezelay, a tomar las armas contra los infieles. Ríos de sangre corrieron en las calles de Jerusalén, cuando las cruzadas tomaron la ciudad. Es interesante notar que en su proceso, Juana de Arco hace resaltar que nunca mató a nadie. Podemos observar también, que el Reino Cristiano de Jerusalem no se mantuvo; mientras que por otra parte los hijos de San Francisco de Asís se encuentran hasta hoy en Tierra Santa. Todo el mundo recuerda que Francisco de Asís se encontró con el Sultán, mientras que sus correligionarios usaban la espada.

• Es palabras de la Biblia

También se utilizan argumentos sacados de la

Escritura Sagrada; por eje. el famoso salmo 137 que surgió entre los exiliados de Babilonia, atormentados por un sufrimiento extremo, inspirado en el cual el autor llega a decir: "Hija de Babilonia, serás destruida; feliz quien te haga los males que nos hiciste. Feliz de aquél que agarre tus niños para despedazarlos sobre las piedras!"

Tenemos también las palabras de Jesús antes de su pasión:

"Ahora, aquél que tenga una alforja o una bolsa, tómela; y quien no tuviera una espada, venda la túnica para comprar una". (Luc. 22, 36). Más esto no es necesariamente un convite a utilizar la violencia. Muy probablemente, es un gesto simbólico, como los que los profetas utilizaban, para designar en este caso, una situación de hostilidad universal contra el mensaje de Jesús: "No vine a traer la paz, pero sí la división... en una casa estarán divididos tres contra dos, padre contra hijo e hijo contra padre etc. (Luc. 12,51). La prueba de eso es que cuando los discípulos retrucaron: aquí están dos espadas", Jesús respondió (Luc. 12,38) "Como si dos espadas fuesen suficientes para enfrentar todas las tropas enemigas!" En la cena de la prisión, Jesús dice al discípulo que utiliza la espada: "deja", (Luc. 18,50-51). Y agrega: "Guarda tu espada en su lugar, pues todos los que toman la espada, por la espada perecerán (Mat 26,52).

Las otras actitudes "violentas" de Jesús pueden ser explicadas de la misma manera. Por ej. la expulsión de los vendedores del Templo: Habiendo hecho un látigo de cuerdas, expulsó a todos del Templo, con las ovejas y los bueyes; lanzó en el suelo el dinero de los cambistas y derrumbó las mesas diciendo a los que vendían palomas: "quitad todo esto de aquí, no hagáis de la casa de mi

padre una casa de comercio..." (Jo 2,13-17)

La actitud de Jesús siempre fue enérgica y mansa al mismo tiempo. Por lo tanto existe una constante en el comportamiento de Jesús: nunca utilizó métodos mortíferos, nunca mató ni despreció. El desprecio es una manera de matar al enemigo moralmente: "para mí, usted ya murió, no existe más". Tal es la actitud de quien desprecia: tú no eres más alguien para mí. Jesús tuvo conflictos constantes y fortísimos en su vida. Y al aproximarse "su hora" más se aguzan esos conflictos. Por lo tanto, nunca infligió la muerte a otros, ni despreció; sus enemigos para él continuaban siendo "gente".

Jesús y los zelotas

Otro argumento frecuentemente utilizado para dar margen a la violencia en el cristianismo (la guerra justa, el derecho a la insurrección etc.) es la tesis del zelotismo de Jesús. Jesús habría tenido contactos estrechos con los zelotas de su tiempo, esto es con la guerrilla antiromana que intentaba liberar a Palestina del yugo romano. Jesús tenía contactos con esos grupos porque en su prédica y su actuación tenía numerosas puntos en común con los de ellos. Jesús convidaba al pueblo a la libertad, al compartir, a la justicia. Defendía los pobres. Atacaba sin miedo a los ricos, los sumos sacerdotes, los escribas y los fariseos, esto es, los dueños de la riqueza, los jefes del poder político y los maestros de la ideología dominante. Su prestigio sobre la multitud era enorme y varias veces la corriente zelota quiso aprovecharse de esta influencia extraordinaria de Jesús sobre las masas para hacer de él, el líder de la revolución nacional. Después de la multiplicación de los panes, el pueblo entusiasmado, tal vez

concientizado por los zelotas, quizo hacer de él un rey: "viendo la señal que Jesús hiciera (la multiplicación de los panes) decía: "este es verdaderamente el profeta que debe venir al mundo. Y Jesús, al saber que ellos querían tomarlo para proclamarlo rey, retiróse nuevamente sólo para la montaña. (Jn 6, 14-15)

Los propios apóstoles de Jesús quedaron insensibles a este prestigio político de Jesús. Varios de ellos, también, habían salido probablemente del grupo de zelotas: Por ej. Simón el zelota, para distinguirlo de Simón - Pedro, y Judas, que traicionó a Cristo cuyo apellido era "el Sicario", palabra que significa "puñal". Los guerrilleros del tiempo de Jesús, como los nuestros, andaban armados. Generalmente eran campesinos pobres, forajidos de las grandes latifundias, donde eran explotados por la aristocracia local. Se escondían en el desierto de donde surgían como lobos, para cometer asaltos contra los camiones del gobierno o los viajeros. Eran ultranacionalistas, anti-romanos, anti-sumos sacerdotes, pobres y prontos para sacrificar la vida por la libertad del país. Esas cualidades de despoja y de coraje hicieron que se sintiesen a gusto con el grupo de Jesús. No tenían una piedra donde reclinar la cabeza, como el Maestro de Nazaret. Si, dentro de los 12 apóstoles, dos probablemente eran zelotas declarados, compréndese muy bien que los otros discípulos no dejaban de tener simpatías por esa tendencia.

Santiago y Juan, hijos de Zebedeo, "los hijos del trueno", así llamados por Jesús, por ser explosivos, ambicionaban ser primeros ministros del Reino de Jesús, que ellos concebían como un régimen militar. Un día mandaron a su madre a pedir a Jesús para quedar "uno a su dere-

cha y el otro a su izquierda" después que él hubiese tomado el poder. Pedro, el jefe de los 12 compartía la ideología nacionalista del pueblo, a tal punto que un día, quizo desviar a Jesús de su misión. Y si Judas lo traicionó, fue tal vez, por haber quedado profundamente amargado al ver que Jesús se rehusaba a usar de su influencia extraordinaria sobre el pueblo, para asumir el poder. Tal vez el quisiese obligara Jesús a usar su fuerza, haciéndolo caer en manos de la policía, en el jardín de los Olivos. Frente a la actitud de no resistencia del Maestro, desesperado con la muerte cierta del amigo y con su propia traición, el se ahorcó.

En varias oportunidades, la multitud manifestó su deseo de hacer una revolución armada nacionalista, expulsar a los romanos y proclamar a su líder nacional rey de los judíos. Tan evidente fue esa intención que ella consta en la cruz de Jesús, como motivo principal de su condenación a muerte por los romanos: "Jesús de Nazaret rey de los judíos".

Jesús siempre se rehusó a esa maniobra y no quizo ser rey. Bien lo sabía Pilatos, el romano que lo condenó a muerte: "Yo no encuentro en él crimen alguno" (Jn. 38). Y Pilatos quizo soltar a Jesús. La multitud prefirió soltar a Barrabás que, probablemente, era uno de estos guerrilleros preso después de un golpe. F. Belo (1) escribe: "Aparentemente, la multitud cambió, pues siempre la vimos apoyando a Jesús, en las escenas alrededor del templo. Trátase de la pequeña burguesía de Jerusalem, que económicamente depende del templo: por eso apoyó a Jesús en cuanto él ocupó el templo y combatió las clases que lo oprimían de la misma manera que luchó con los zelotas en 66-67. Pero desde que aparece la oposición entre Jesús y los zelotas y sobre todo entre él y el templo, es lógico, dentro de una lógica materialista, que la

multitud siga sus intereses de clase y pida la liberación de un héroe de la resistencia zelota: Barrabás".

Así se encuentran dos extremos: los conservadores y los reaccionarios de la clase dominante (sumos sacerdotes, partidarios de Herodes, saduceos) encuéntrase con el movimiento de liberación nacional (zelotas y fariseos para eliminar a Jesús. Para las dos tendencias Jesús se torna un peligro. Para la clase dominante, con su actuación popular, Jesús puede atraer la represión romana: "este hombre multiplica los milagros: si lo dejamos proceder así todos creerán en él y los romanos vendrán y destruirán nuestra nación". (Jn 11, 48). Para los ultranacionalistas, Jesús es un peligro porque desvía al pueblo de una lucha armada por la liberación nacional. Tiene otros objetivos, saca la lucha del eje.

Viene entonces, muy a propósito, la pregunta: ¿por qué Jesús rehusa la lucha armada? A nuestro ver hay tres motivos principales:

1 - Jesús, observador penetrante de la realidad política de su tiempo, percibe claramente que la relación de fuerza no está a favor de una revuelta armada. Como ya dijimos, el imperio romano estaba en el auge de su potencia. Quien atacase a la clase por él instalada en el poder (Herodes, los sumos sacerdotes) sería inevitablemente, aplastado, sin ninguna posibilidad de sobrevivencia. Ese análisis fue bien comprobado por los acontecimientos de la guerra judía del 70. Casi 40 años después de la muerte de Jesús, los zelotas consiguieron un levantamiento popular que tanto anhelaban. El general romano -Tito- después de cuatro años de guerra sangrienta, ahogó la revuelta en sangre, destruyó Jerusalem y no consiguió impedir el incendio del magnífico templo de Herodes, cuya destrucción Jesús había profe-

tizado. Por consiguiente, en situación de debilidad, una actitud de resistencia no violenta activa es más eficaz que una actitud de revuelta armada. Existe aquí toda una astucia evangélica y una sabiduría política que la práctica y las palabras de Jesús nos enseñaron.

2 - No sólo por este motivo Jesús rehusó tomar las armas. Existe en la corriente zelota y también en el alma de todo el pueblo de Israel y hasta de los propios discípulos, una actitud que el maestro de Nazaret rehusa. Ellos son ciegame nacionalistas, en tanto que el mensaje de Cristo va más lejos: él es universal, no se limita al templo de Jerusalem y a la tierra de Israel; abraza a todos los hombres, incluso los paganos. Escoger el partido de los zelotas sería limitar su mensaje al pueblo judío y hacer apenas una reforma de la religión de Israel, interna a la nación y no una revolución religiosa internacional.

3 - Aún más: toda revuelta partidaria, esto es que abarque sólo una nación, una clase de hombres, por más válida que sea, es llevada inevitablemente a reconstruir una estructura de dominación, pues, siendo partidaria, ella tiene que eliminar a otro partido para llegar al poder. Si el objetivo principal es tomar el poder, necesariamente se es llevado a crear grupos de presión, grupos de base... hasta un ejército popular para dominar al adversario.

Cierto, no negamos aspectos dialécticos de la historia: ella progresa, en parte, de contradicción en contradicción. Es preciso crear una fuerza antagónica (que lucha contra...) Toda la cuestión fundamental está justamente ahí: ¿cómo superar las contradicciones y llegar a la síntesis final de una sociedad sin clase dominante? En el corazón de la No-Violencia

evangélica hay este requisito fundamental: trazar la lucha sin usar las armas del opresor para llegar a una situación social realmente nueva. Quien usa de las armas de los capitalistas para derrumbar a los capitalistas, se contamina con el capitalismo. Al final, la palabra de Jesús: "quien se sirva de la espada, por la espada morirá", cuenten esa verdad política. Si al luchar contra un opresor, estoy creando un contra - poder revolucionario, después de la revolución subsistirán mecanismos de dominación que, precisamente, se quería destruir. Esos mecanismos se volverán contra nosotros. Véase lo que aconteció en la Unión Soviética.

Debo mantenerme fiel a la dialéctica hasta el fin: combatir sí, pero llevando la contradicción hasta el corazón de la praxis, esta es, la manera de luchar. Si el enemigo emplea la violencia, yo, para derrotarlo y conquistarlo, debo usar la no - violencia activa.

Nos parece que Jesús, muy conciente de los desafíos políticos de su tiempo, quiso transmitir varias veces esa convicción que acabamos de explicar. El siempre desconfió de los reyes (ver Herodes) y de los poderosos y con eso está siendo fiel a una tradición muy antigua de su pueblo. Como dice la Biblia en el libro de Samuel, una condenación muy radical del sistema real, los jefes del régimen monárquico siempre acababan forzando a los

campesinos a dar sus hijos al ejército, sus hijas para el lecho del rey y sus cultivos a la corona.

Recordamos también esta admirable condenación de los mecanismos de poder, donde quiera que ellos se den: Un día, cuando los discípulos discutían para saber cuál de ellos sería el mayor en el reino de Jesús, este les dice: "Ustedes saben que los reyes de los paganos dominan como señores y los que mandan a esa gente quieren ser llamados 'Buenos'. Entre ustedes no debe ser así. Por lo contrario: que el mayor sea como pequeño, y el que dirige como un siervo. Yo estoy en medio de ustedes como aquél que sirve". (Luc. 22,25)

Fernando Belo ("Lectura política del evangelio") que no acepta la no-violencia como nosotros la profesamos, dice entretanto, algo muy sensato: "La cuestión más difícil es esta: la adopción de métodos de lucha del mismo tipo de aquél que usa la clase dominante (por ej. una lucha de mercenarios contra un ejército de clase) tiene muchas probabilidades, una vez conseguida la victoria, de convertirse por su carácter, en una violencia dominante, aunque sea de una nueva clase. Por eso no es indiferente en una lucha revolucionaria, la elección de medios de lucha, que proporcionen a largo plazo el objetivo anhelado: la eliminación de los

mecanismos de poder de una clase sobre otra. La mejor manera de luchar por el poder será la de permitir entrar en un proceso que se encamine en el sentido de la eliminación del aparato del Estado". El concluye: "que el poder de una clase dominante por las armas es un síntoma de debilidad corporal de los elementos de esa clase. Usa armas quien es débil sin ellas". A nuestro ver, el proletariado siendo objetivamente más fuerte, por el número y por la posición que ocupa en la economía, por lo menos potencialmente, no debe servirse de las armas y sí entrenarse en vista de una estrategia no violenta. Haciendo esto, el creará realmente una sociedad nueva, que superará las dominaciones.

En la tradición obrera marxista existe una doble tendencia. Una que podría ser llamada leninista, teniendo en vista primero la toma del poder del Estado y después, la transformación de las estructuras (lo que llamamos hoy, de práctica de cúpula). La izquierda brasilera levantó al extremo esta tendencia, cayendo frecuentemente en dos errores graves: elitismo y vanguardismo. No son pocas las organizaciones minúsculas que se consideran "iluminadas" por la verdad definitiva al respecto del proletariado y que pasan su tiempo en "captar" militantes, sin nunca dedicarse a un verdadero trabajo de base. Otra tendencia es más democrática y sobretodo, respeta más el trabajo de base. Consiste en hacer aparecer la liberación de clase en algunos sectores donde esto es posible, aunque sea parcialmente y por poco tiempo: tal comunidad de base, tal grupo de fábrica o un cierto grupo sindical.

Trátase de hacer pequeñas experiencias de socialización aquí y allá, ya y ahora, de entrenar al pueblo mediante estos ensayos y de extender progresivamente esas zonas de liberación.

Está bien claro que políticamente, el evangelio está de este lado no leninista - que Mao, sin abandonar la necesidad de un partido, de cierta forma, siguió más esa tradición marxista menos dirigista - y que, si un día, debe haber una manera evangélica de hacer progresar la liberación, ella procederá de esta manera, pues es así que los mecanismos de poder, creados por una fuerza popular de liberación, se tornarán menos opresivos para el futuro.

CONCLUSION:

Finalizando esta reflexión sobre el zelotismo de Jesús, nuestro análisis nos lleva a decir que Jesús no fue ni quiso ser un zelote. No fue error "estratégico" de su parte, como pretenden algunos, no haber escogido el partido zelota. Su elección era otra. Si hubiera sido necesario ligarse a un grupo, lo hubiera hecho antes al grupo de los Bautistas. Pero tampoco quedó en ese grupo aunque fue discípulo del Bautista. Su mensaje era tan nuevo, tan original que no cabía en ningún grupo existente. Puede ser que los zelotas salieran del grupo bautista, pero Jesús no siguió esa tendencia. Tal vez esto explique, como ya dijimos antes, la muerte de Jesús. No es absurdo insinuar que el grupo que se sintió más frustrado por el comportamiento del maestro de Nazaret fue justamente el grupo zelota. El amor decepcionado se transforma fácilmente en odio. Justamente porque Jesús estaba próximo de los zelotas y los zelotas íntimos con Jesús, la decepción fue intolerable. La soledad de Cristo fue extrema: odiado por los ricos y por la clase dominante, incomprendido y finalmente rechazado por la parte más "progresista", más generosa de su pueblo y, por causa de eso tal vez, abandonado por sus discípulos. Un revolucionario aislado es siempre condenado a muerte.



**colabore
con el servicio
paz y justicia
suscribiéndose
a esta publicación**

pe. Pues en nuestra tierra, así como en muchos otros países latinoamericanos, mientras unos están muriendo de hambre y están trabajando por un pitanza, otros se hacen rápidamente millonarios.

Los trabajadores y las trabajadoras necesitan defenderse. Pidan que se les presenten a Uds. verdaderos líderes sindicales independientes, en libertad...

Muchos países latinoamericanos conocen la plaga de los "desaparecidos políticos", de los encarcelamientos sin juicio, de la tortura. No somos de ninguna manera una excepción. Pero en Haití hay pocas veces para gritar este sufrimiento.

No les parece que convendría que las Iglesias latinoamericanas examinasen la situación reservada a los más pobres de los haitianos, cuando huyendo en barquitos, se arriesgan buscando afuera maneras de sobrevivir? Estamos seguros que Uds. conocen también las condiciones de trabajo y de vida vergonzosas e injustificadas de los braceros haitianos que cortan caña de azúcar en la República Dominicana.

Recordamos a Uds. que el haitiano no tiene la libertad de volver a su tierra. En cuanto está afuera del país, aún cuando no es oficialmente un "exiliado", necesita una vida para regresar a su hogar. Somos un millón en el extranjero.

No estamos pidiendo limosna, sino más bien la justicia nacional e internacional.

Estimados pastores, ojalá su visita en Haití resulte en producir en Uds. a la vez la angustia frente a una miseria injustificada y la admiración para un pueblo que aún hoy día no ha desesperado.

1.8 - Tribunal Permanente de los Pueblos: sesión sobre Guatemala

Del 27 al 31 de enero 1983 se realizó en Madrid (España) una nueva sesión del Tribunal

fundado por Lelio Basso y que hoy es presidido por Francois Rigaux (Bélgica). Esta vez, para analizar y expedirse sobre la situación guatemalteca. En esta ocasión el Tribunal fue presidido por el Prof. George Wald (EEUU), Premio Nobel de Fisiología y Medicina. Participaron, por América Latina, Mons. Sergio Mendez Arceo, Obispo de Cuernavaca (México), el Prof. Adolfo Pérez Esquivel, Premio Nobel de la Paz (Argentina), Eduardo Galeano, escritor (Uruguay), Prof. Susy Castor, catedrática de Sociología de la UNAM (Haití). Después de la sesión el Tribunal dió a conocer una declaración que culmina con la disposición que reproducimos:

"En consecuencia el Tribunal DECLARA que los Gobiernos que se han sucedido en Guatemala desde 1954 hasta el régimen del Gral. Ríos Montt inclusive, son culpables de violaciones graves, reiteradas y sistemáticas de los Derechos del Hombre, en infracción de la Declaración Universal de los Derechos del Hombre y de la Convención Interamericana de Derechos del Hombre;

DECLARA que los Gobiernos que se han sucedido en Guatemala desde 1954 hasta el régimen del Gral. Ríos Montt inclusive, son culpables, por el conjunto de esas violaciones, de atentado contra el Derecho imprescriptible del pueblo de Guatemala a la autodeterminación política y económica y el derecho de ese pueblo a ejercer la Soberanía sobre sus recursos naturales, tal como se establece en la Carta de las Naciones Unidas y en numerosas resoluciones de la Asamblea General de las Naciones Unidas;

DECLARA que los Gobiernos que se han sucedido en Guatemala desde 1954 hasta el régimen del Gral. Ríos Montt inclusive, son culpables, en el conflicto armado contra las fuerzas ahora agrupadas en la URNG (Unidad Revolucionaria Nacional Guatemalteca) de violaciones graves, renovadas y sistemáticas de las disposi-

ciones de las Convenciones de Ginebra de 1949 y de los Protocolos Adicionales de 1977, constituyendo tales violaciones crímenes de guerra;

DECLARA que, por su amplitud, las torturas, matanzas y las desapariciones forzadas de personas constituyen crímenes contra la humanidad en el sentido del Estatuto del Tribunal de Nüremberg;

DECLARA que las matanzas y el terror desencadenado contra las etnias indias, con el manifiesto propósito de destruirlas parcialmente, constituye genocidio en el sentido de la Convención Internacional de 1948;

DECLARA que los Jefes de Gobiernos que se han sucedido en Guatemala desde 1954 hasta el Gral. Ríos Montt, inclusive, son personalmente responsables de los crímenes internacionales antes especificados, sin excluir la responsabilidad de los demás miembros principales de tales gobiernos y de los principales oficiales superiores y altos funcionarios implicados en dichos crímenes;

DECLARA que los ejecutores de dichos crímenes no pueden invocar como excusa las órdenes recibidas, salvo en el caso de subalternos que puedan beneficiarse de circunstancias atenuantes;

DECLARA que el Gobierno de los EEUU es culpable de los crímenes antedichos, por su injerencia determinante en los asuntos de Guatemala, y los Gobiernos de Israel, Argentina y Chile son culpables de complicidad por ayuda y asistencia".

1.9 - VI Encuentro Internacional del MIDADEN (Movimiento Internacional de Apostolado de los Niños)

Tuvo lugar del 5 al 25 de diciembre de 1982 en el Seminario de Olinda (Brasil). Participaron 106 delegados procedentes de 40 países, 7 de América Latina.

Se ha publicado un docu-

mento síntesis de dicho encuentro que recoge las situaciones de opresión que viven muchos niños en el mundo y el análisis de las causas principales que conllevan la degradación de sus condiciones de vida.

"No nos tienen en cuenta", estas mismas palabras se escuchan por todas partes del mundo. Los niños sufren por la falta de diálogo en sus familias, por la imposibilidad de poder elegir a sus compañeros e invitarles a casa. A pesar de las dificultades que encuentran en la familia (la desocupación, el alcoholismo, los castigos corporales), a pesar de la estrechez de la vivienda, de la comida insuficiente, a pesar de los trabajos que da la falta de agua potable, causando de un 90% de muertes de niños y de todas las enfermedades que se derivan de esto... a pesar de todo los más jóvenes, los niños gritan con fuerza: "queremos una familia unida".

Según la UNICEF en 1983, 450 millones de niños de 7 a 15 años no serán escolarizados. Esto quiere decir que el derecho a la escuela no es respetado en muchos países.

En sus barrios o pueblos los niños no se resignan a la suciedad, a la desaparición de espacios para juegos, a los peligros de la calle, a las carencias del sistema de salud.

El trabajo de los niños es un capítulo doloroso. Son de 200 a 300 millones a través del mundo, privados de su futuro, poniendo su salud en peligro, sufriendo una explotación descarada, como la de ese muchacho cortador de caña del Nordeste brasileño que tiene que trabajar dos horas para ganar el precio de una tarjeta postal. Pastores en África, empleadas de hilanderías en Asia, mineros a lustrabotas en América Latina, estos millones de niños no se dejan vencer por la desesperanza.

Llevados a interrogarse sobre la dependencia y la sumisión de la mayoría de los pueblos a los intereses exhor-

bitantes de una minoría de países dominantes y de clases sociales (por estar los niños en la más baja de la escala, son los más vulnerables a la opresión) los delegados presentes en Olinda descubrieron varias causas. Las causas más inmediatas de las dificultades de los niños vienen de las privaciones, las tradiciones y, de una manera más general, de la pobreza. Pero hay causas más amplias que los niños perciben confusamente y que tienen sus raíces en la organización de los países y del mundo.

800 millones de analfabetos en 1980, 30 niños muertos cada minuto por falta de cuidados médicos, 500 mil millones de dólares se emplean en gastos de armamentos: ¿Dónde está la justicia?, ¿Dónde está la sensatez de los gobernantes? 150.000 horas de programas de TV difundidos al extranjero por los EEUU: ¿Dónde está la creatividad de los pueblos y su libertad para vivir su cultura?

Al final de su documento de síntesis, los delegados del MIDADEN afirman claramente que el refuerzo de los ejércitos y de los sistemas de control de las poblaciones no es un azar, el poder económico que reina, basado en la explotación de un gran número para el beneficio de unos pocos, no puede justificarse en términos racionales o éticos. Este poder tiene necesidad de la fuerza para durar. Pero los niños, con su creatividad hecha de imaginación, esperanza y tenacidad, estimulados por su fé, dicen con insistencia: "Nosotros construimos desde ahora el Mundo Nuevo".

El día de Navidad terminaron oficialmente en el Seminario de Olinda los trabajos del VI Encuentro Internacional del MIDADEN. Un texto de orientaciones para los próximos cuatro años fué votado por la Asamblea. Esta última designó igualmente el nuevo Equipo Internacional que será presidido por el español Pablo Martín. Dom Helder Cámara celebró la misa de Nochebuena para los delegados y los niños.

Con claridad, el primer punto del texto de orientación reafirma que el MIDADEN es el Movimiento de los niños y no un movimiento para los niños.

Los niños han creado en su movimiento un sitio de libre expresión y de compartir.

Los niños se encuentran en el Movimiento para compartir sus preocupaciones, sus problemas, sus luchas y las alegrías de la vida cotidiana.

Por no resignarse a la explotación y al no reconocimiento de los más pequeños, habiendo constatado su capacidad de actuar, el MIDADEN proclama en voz alta que los niños son capaces de responsabilizarse de su vida, de transformar con sus luchas lo que les hiere o les aplasta.

Esta participación de los niños en la transformación del mundo no es algo aislado y no basta para cambiar las situaciones de miseria, explotación, dependencia. Es por esto que el MIDADEN cree que las luchas de los niños se vuelven plenamente eficaces cuando se unen a las luchas de los jóvenes y los adultos. Los niños no constituyen un mundo aparte. Están en el mundo de hoy inmersos en la vida y la historia, las costumbres y las tradiciones de sus pueblos.

1.10 - Carta Abierta a los Obispos y a la Iglesia Norteamericana

El 4 de diciembre de 1982, los misioneros católicos norteamericanos en Nicaragua publicaron una carta abierta de la que reproducimos parte aquí:

"Como misioneros católicos norteamericanos trabajando en Nicaragua nos dirigimos a Uds. con una profunda preocupación por el clima de guerra y muerte que se está intensificando a nivel mundial. Y con una inquietud especial por las constantes agresiones y crecientes amenazas contra el pueblo de Centroamérica y en particular contra Nicaragua.

Como cristianos comprometidos al servicio pastoral, respondemos al llamado a defender la vida y promover la justicia y la Paz".

"Estamos profundamente preocupados de que la paz está siendo socabada por las aceleradas agresiones de los EEUU contra Nicaragua".

"Un ejemplo... fué la reciente distorsión con respecto a la 'persecución de la religión' en Nicaragua. Como religiosos trabajando en Nicaragua podemos testificar sobre el hecho de que estas son falsas representaciones de la verdad".

"Estamos preocupados por los flagrantes esfuerzos de los EEUU para desestabilizar el Gobierno de Nicaragua, incluyendo los US\$ 19 millones en fondos de la CIA para acciones encubiertas contra Nicaragua.

Como ciudadanos norteamericanos nos oponemos a la intervención de EEUU en toda Centroamérica. Condenamos en particular la creciente asistencia de los EEUU a las fuerzas armadas de Honduras, que está siendo utilizada como base para lanzar ataques contra Nicaragua".

"Estamos frustrados por la falta de respuesta de los EEUU ante las iniciativas de paz para la región, tales como la propuesta México-venezolana y la súplica continua de Nicaragua por un diálogo. Pedimos que hagan todo lo que puedan para detener la intervención de los EEUU en Centroamérica".

"Les instamos a demandar que los EEUU entren a un diálogo formal con Nicaragua a fin de promover una paz justa en la región.

Finalmente, instamos a los miembros del Congreso de los EEUU, de la Conferencia Nacional de Obispos Católicos y de la Conferencia de Superiores Mayores de Religiosos y Religiosas que vengán a Nicaragua para experimentar de primera mano la lucha del pueblo nicaraguense para construir una sociedad nueva".

inter nacio nales

2.1 - Deuda Externa

Hace pocos días el ex-canciller de Alemania Occidental, Helmut Schmidt, contradiciendo las declaraciones de Nelson Rockefeller, sostuvo que el problema de la deuda de los países latinoamericanos no podía ser resuelto en forma aislada, sino conjunta, debe existir coordinación entre el FMI y los ministerios de hacienda de cada país, destacó Schmidt, subrayando la posición dominante en Europa respecto al problema. Entre tanto, América Latina sigue careciendo de una estrategia común, haciendo más penoso la situación.

2.2 - EEUU: Habrá reformulación de su política imperialista en Centroamérica?

Los esfuerzos de los medios religiosos, de algunas figuras destacadas de los círculos políticos, de líderes sindicales y personalidades académicas estadounidenses para producir un cambio sustantivo en la política exterior del gobierno de Reagan hacia Centroamérica, no han dado los resultados esperados hasta la fecha.

El debate político en los EEUU sobre la situación Centroamericana a ganado en audiencia y en calidad, superando las primeras aproximaciones simplistas del problema. Pero todo ello ha sido insuficiente para provocar una reformulación en profundidad de los supuestos en los cuales se apoya la política de Washington para la región. No obstante, habría que anotar algunos signos alenta-

dores: la oposición de la AFL-CIO a la continuación de la asistencia militar al gobierno salvadoreño y una cierta apertura de EEUU al gobierno de Granada.

1.11 - Colombia: Encuentro de Derechos Humanos

El Comité Permanente por la Defensa de los Derechos Humanos, junto a personalidades de diversos campos, realizaron los días 4, 5 y 6 de marzo el "Tercer Foro Nacional por el Derecho a la Vida, a la Paz y la Apertura Democrática", en Bogotá.

Los temas tratados fueron:

- a) El derecho a la vida y su protección,
- b) Garantías para la acción política democrática,
- c) El papel de las Fuerzas Armadas en el Estado democrático,
- d) La Iglesia frente a la apertura democrática y la paz, y
- e) El derecho humanitario desde la escuela.

2.3.- Crece la presión internacional sobre los militares argentinos

En Italia, luego de un amplio debate parlamentario, fue enviado un alto funcionario del Ministerio de Relaciones Exteriores para reclamar firmemente por los trescientos ciudadanos italianos o de doble nacionalidad que desaparecieron en la Argentina, desde 1976, algunos con sus hijos de corta edad o por nacer.

La República Federal de Alemania ha también iniciado gestiones a través del Ministerio de Relaciones Exteriores para que se investigue la desaparición por motivos políticos, de 48 ciudadanos alemanes, o de origen alemán.

El 18 de noviembre de 1982, el Parlamento de la Comunidad Económica Europea pidió al Secretario General de

las Naciones Unidas que iniciara una investigación internacional sobre las miles de desapariciones ocurridas en la Argentina, incluyendo las de unos cuatrocientos ciudadanos de origen europeo.



3.1.- Monseñor Romero en Chile:

El SERPAJ chileno, junto con la realización de actos litúrgicos con los grupos y comunidades locales en los cuales se están desarrollando programas de servicio, ha organizado un "Seminario de Análisis de la situación política de Centroamérica y la participación de los cristianos en el conflicto de la región". Este se realizó el 29 de marzo en la Academia de Humanismo Cristiano. Participaron José Aldunate, Alejandro Magnet y Radomikro Tomic. De esta manera se recordó un nuevo aniversario del martirio del Arzobispo salvadoreño.

3.2.- Encuentro Andino de Indígenas y Campesinos

En el próximo mes de agosto se realizará en Cuzco (Perú) este encuentro, organizado por el SERPAJ-Perú. En nuestro próximo número informaremos más detalladamente al respecto.

3.3.- Comisión Nacional contra la Tortura

En el mes de enero quedó constituida en Chile la Comisión Nacional contra la Tortura. Se suscribió un manifiesto público y se acordó que en marzo se dará comienzo a las actividades.

3.4.- La juventud Chilena y el tercer Mundo

En una nueva iniciativa común SERPAJ y CODEJU organizaron un Seminario de preparación del Año Internacional de la Juventud, dirigido a todos los jóvenes, en especial a aquellos que tienen inquietudes sociales y cívicas. Participaron más de 300 jóvenes. Esta iniciativa se repetirá durante el presente año con el fin de crear una coordinación no-gubernamental para la preparación del año Internacional de la Juventud, convocado por las Naciones Unidas.

3.5.- Una tragedia

Hualhuas, una pequeña ciudad huancaína, en Perú, fue designada sede del Primer Encuentro del Sector Juvenil del SERPAJ. El evento, que debía realizarse entre el 30 de octubre y el 1 de noviembre del año pasado, estaba ya organizado y todo marchaba bien. En la madrugada del 29, a la altura de Apata el jeep en el que viajaba la delegación de la Coordinación Nacional sufrió un inesperado vuelco resultando muerto el compañero Ricardo Velando Marina. Los otros cuatro compañeros que viajaban resultaron heridos. Apesar del accidente el Encuentro se realizó.

Al término del evento se acordó designar este encuentro con el nombre de Ricardo.

En dicho Encuentro se realizaron debates en los aspectos social, económico, político, cultural, psicológico y religioso de la situación del país, sus tendencias y problemas que afectan a los sectores juveniles, señalando luego objetivos para la juventud como fundamento para su programación nacional con acciones a desarrollar.

3.6.- Visita a nuestra sede en Perú

En el mes de enero visitó nuestra sede en Perú el Superior General de los Canónigos Regulares de la Inmaculada Concepción R.P. Pierre Fouret (CRIC) quien estuvo unas semanas en Lima.

3.7.- Celebración Ecueménica por la Paz y la Justicia en Centroamérica

Como parte de la Campaña por la Paz y la Justicia en Centroamérica, organizada por el SERPAJ-A.L., que se llevó a cabo del 18 al 28 de marzo, se realizó, en la Primera Iglesia Metodista, en pleno centro de Buenos Aires, Argentina, una Celebración Ecueménica con la participación de, aproximadamente, unas cien personas.

3.8 - Encuentro Nacional Argentino de Planificación

Del 15 al 17 de marzo, en la Casa de Retiros "Cuatro Vientos", de la Diócesis de Morón, se realizó un encuentro de planificación para el año 1983, con delegaciones de Capital Federal y del interior del país.

3.9.- Publicación Nacional a la calle

El SERPAJ-Argentina ha comenzado a preparar una publicación para lanzar a la calle en el mes de julio. En mayo aparecerá el número 0 cero.

Vía Aérea

Correo Argentino Suc. San Isidro Bs. As.	Franqueo Pagado Conc. N° 4467
	Tarifa reducida Conc. N° 1138



Servicio Paz y Justicia en América Latina

México 479 Buenos Aires

\$ 40.000.-